

El nuevo nacimiento.



Diego Angelo Restrepo

El nuevo nacimiento: Una mirada etnográfica.

Primera edición
Pensilvania, Caldas - Colombia

2021

EDITORIAL



2021

Revisión de pares evaluadores

Primer concepto
Evaluación: Abril de 2021

Segundo concepto
Evaluación: Abril de 2021

Comité editorial

Juan Carlos Loaiza Serna
Rector

Nicolás Otalvaro Trejos
Vicerrector

Yennifer Correa Valencia
Editora General
Editora Científico

Claudia Liliana Garcia Osorio
Coordinadora Académica

Yesica Daniela Cardona Cardona
Secretaria Comité Editorial

© Institución de Educación Superior - Colegio Integrado Nacional Oriente de Caldas
© Diego Angelo Restrepo Zapata

ISBN Impreso: 978-958-56071-2-5
ISBN Digital: 978-958-56071-4-9

Sede principal y dirección de correspondencia
Pensilvania, Caldas. Colombia
Carrera 5 # 6-30 Oficina Investigación - Piso 3
Teléfonos: 3008353488 3136516109–3136517582
semilleroinvestigacion@iescinoc.edu.co
iescinoc.edu.co/editorial

Citar en APA

Restrepo Zapata D. A. (2021). El nuevo nacimiento: Una mirada etnográfica. (1.a ed.). Pensilvania, Caldas, Colombia. IES CINOC.

Las investigaciones e ideas del documento son de responsabilidad exclusiva del autor y no comprometen necesariamente la posición editorial de la IES CINOC.

Queda prohibida la reproducción total o parcial de esta obra por cualquier medio o procedimiento, sin autorización previa de la EDITORIAL IES CINOC, bajo las sanciones previstas por la ley.

Dedicatoria

A esa amante subvalorada,
que sólo la comprendemos y
amamos cuando ya no está,
ella es la libertad.

Agradecimientos

Deseo agradecer primeramente a Dios, que me permitió conocer cómo obra su poder en los centros carcelarios. Al INPEC, por abrir las puertas del penal para poder realizar la etnografía. Deseo brindar un enorme agradecimiento a los presos y grupos protestantes que develaron su vida delante de mí, y me hicieron sentir un hermano más. Agradezco a la IES CINOC por potencializar la investigación y acogerme en esta fraternal familia.

Perfil del autor

Diego Angelo Restrepo Zapata, es doctor en Complejidad en la Universidad Mundo Real Edgar Morin, México; su tesis fue Los procesos rituales religiosos como sistemas complejos, brindan alternativas y apoyo intrínseco frente a las incertidumbres de la vida. Terminó sus estudios de pregrado en la Universidad de Caldas, del programa de Trabajo Social. Posterior a este estudio realiza una Maestría en Ciencias, de este mismo claustro, siendo el primero en su cohorte en terminar sus estudios y graduarse, su tesis de grado fue un aporte a la conversión religiosa desde la religión protestante; gracias a dicha investigación decide

realizar estudios en teología ingresando a la Licenciatura en Teología del Seminario MITS, lugar donde realiza su maestría en Estudios Religiosos.

Actualmente es el Coordinador de Investigación de la Institución de Educación Superior, Colegio Integrado Nacional Oriente de Caldas. Ha realizado investigaciones desde temáticas tan complejas como: educación, metacognición, constructivismo, sistemas complejos, hinduismo, masonería, catolicismo, rupturas e inteligencia espiritual, mitos y leyendas y su poder en la educación desde lo complejo, etc. investigaciones realizadas desde la etnografía.

EL NUEVO NACIMIENTO

Una mirada etnográfica

“Porque están en el mundo pero no son del mundo.”

La conversión en los centros penitenciarios, nuevo nacimiento o juegos estratégicos, desde una mirada etnográfica.

Diego Ángel Restrepo Zapata



TABLA DE CONTENIDO

Nota preliminar	13
Presentación	15

CAPÍTULO COMO SI ESTUVIERAS PRESO JUNTO CON ELLOS 23

1.1 "En el principio..." historia del pentecostalismo, de lo general a lo específico	27
1.2 Inmersión	33
1.3 Lo peripatético	39
1.3.1 Ciencia y universalismo	41
1.3.2 Divina construcción	43
1.3.3 Realidad social	45
1.4 El método como logro práctico	55
1.5 La etnografía	57
1.6 Etnometodología	63
1.7 Inmersión continuación	67

CAPÍTULO VIDA COTIDIANA EN LA CÁRCEL 71

2.1 Contexto carcelario	73
2.2 Porque su dignidad humana y la mía son inviolables	75
2.3 El vivir diario	79
2.4 Relaciones del preso	101

CAPÍTULO LA CONVERSIÓN EN LA CÁRCEL 113

3.1 A menos que nazcas de nuevo, no podrás ver el reino de los cielos	117
3.1.1 Análisis de puntos de cotidianización	131
3.1.2 El dolor de Ricardito	139
3.1.3 El nacer de nuevo replanteó mi vida	149
3.2 La relación entre objeto y proyección objetivada	153
3.3 El Día de las Mercedes	159
3.3.1 ¡Por fin, adentro!	161

CAPÍTULO ¿Y A FIN DE CUENTAS, QUÉ? 171

4.1 Vida cotidiana y conversión	173
4.1.1 Internalización, externalización y objetivación	179
4.2 El censo religioso, análisis de la estrategia	183
4.3 A modo de síntesis	185

CAPÍTULO INTELIGENCIA ESPIRITUAL 191

5.1 A modo de conclusiones	205
Bibliografía	213

Nota Preliminar



En esta investigación se aborda un mundo que ha sido poco investigado: la conversión en los centros penitenciarios y la inteligencia espiritual; encontrándose, el lector, con una construcción social muy rica para investigaciones de esta índole. También hallará narrativas escriturales que pasan, en algunos momentos, de la primera persona del singular a la tercera persona del plural; esto no es fortuito, ya que la etnografía lo permite, con el fin de enriquecer los argumentos, buscando romper con una lectura plana, y brindándole al lector un vínculo con las emociones que, en algún momento, fueron parte del etnógrafo.

“Porque están en el mundo, pero no son del mundo”, es el enunciado que transversaliza

la investigación y que busca hacer una diferenciación de cómo los actores sociales, en algún momento, por un evento estresante, deciden romper con su cotidianidad, a sabiendas de que siguen formando parte de su mundo, pero, ahora, con opciones de fuga social y psicológicas. Este libro es innovador en sí mismo, ya que devela la vida de los internos que, buscando la libertad, encuentran una estrategia de sobrevivencia en el desarrollo de una inteligencia espiritual.

Presentación

La conversión religiosa es una realidad que se encuentra posicionada dentro de las investigaciones sociales. La misma, de forma paulatina, ha derribado, poco a poco, los ideales que, en relación a este tema, se habían construido desde la religión tradicional en occidente (catolicismo) que calificaba de tabú las conversiones y hasta satanizaban este proceso, asegurando que las personas que se vinculaban a otra forma de lo religioso se encontraban en contra de Dios, “puesto que fuera de la doctrina católica no habría salvación” (Pío XII, 1943).¹

La globalización es un proceso dinámico que interconecta diferentes culturas y sociedades, las cuales se dan la oportunidad de conocer e intercambiar productos tanto físicos, intelectuales, como teóricos. La religión protestante se inscribe en esta dinámica de

globalización, ingresando en una constante de expansión a nivel mundial.

Dicha expansión religiosa, desde los años 50 del pasado siglo, ha consolidado un proceso de conversión creciente en Latinoamérica, en la cual individuos, que pertenecían a un grupo tradicional como el catolicismo, lo abandonan y adoptan un “nuevo” modelo de doctrina que apela a la pluralización religiosa. Bastian analiza el crecimiento de los grupos protestantes en América Latina, en su obra “De los protestantismos históricos a los pentecostalismos latinoamericanos: Análisis de una mutación religiosa”, donde plantea: “la explosión de movimientos religiosos nuevos en América Latina desde la década de 1950 tiene que situarse en dicha tendencia mundial. El desarrollo de los intercambios económicos y culturales ha favorecido la expansión de movimientos religiosos que no solo se encuentran en

¹ Encíclica del Padre Pío XII, que prohibía la práctica de cualquier otra doctrina fuera de la católica.

Latinoamérica [sic]" (Bastian, 2006, p. 46). Este proceso globalizante ha permitido que se dé un incremento en las personas que hacen parte de los grupos religiosos emergentes, lo cual cambia la geografía religiosa, con estadísticas que dejan entrever un crecimiento paulatino.

García, por su parte, presenta algunos datos donde se enmarcan países latinoamericanos y su relación con el protestantismo:

En relación con América Latina, donde las estadísticas difieren según las fuentes, se podría avanzar, como indicadores de volumen lo siguiente: Guatemala sería el país con el porcentaje más elevado y se situaría por encima de 35%; le sigue Chile con por lo menos 24%; Brasil alcanzaría 22%; en Colombia el porcentaje sería de 15% y en Ecuador de 13%; en México serían 5,1% según el Instituto de Estadística Geográfica e Informática (INEGI). Los países con menor porcentaje serían Venezuela con 4% y Uruguay

de 3 a 4% también. Si se tuviese que avanzar un promedio de la región los evangélicos, se podría afirmar que se sitúa en torno al 17%, lo que significa que han alcanzado un porcentaje que permite pensar nuevos desarrollos, debido a que disponen de una masa crítica de militantes cuyo proselitismo activo y movilizador, es una garantía de crecimiento (García, 2009, p. 14).

Estos datos muestran un cambio en la doctrina religiosa tradicional y dejan entrever un acercamiento de la sociedad colombiana a otras formas de lo religioso, en este caso, la del protestantismo. En este proceso, el Ser-hombre se sumerge en una dinámica de regulación ante sus necesidades, que le conlleva a consolidar procesos estratégicos de alianzas que le permiten subsistir ante ambientes de incertidumbre. En dicho proceso el individuo construye su universo simbólico. Este universo es el causante de concebir un nuevo sentido de vida que, dinámicamente, genera un acto de modificación y adaptación psicológica, donde el hombre

es coaccionado por sus propios sentidos y grupo de adaptación. Este nuevo sentido de vida, también llamado conversión, permea diferentes ámbitos del ser humano: la política, la economía, el trabajo, el estudio, y su afectuosidad. Este fenómeno se observa en todos los sectores de la sociedad, aunque con iniciativas diferentes por parte de los conversos religiosos.

El ámbito que le interesa a esta investigación es la conversión o nuevo nacimiento en el contexto carcelario, donde se identificaron los procesos de conversión, desde la necesidad inherente de los reclusos, que se fundamenta en la libertad, y por la cual los internos generan dispositivos rituales y simbólicos que armonizan los múltiples fenómenos de tensión que ellos viven, posibilitándoles la resignificación del sentido de vida y la libertad espiritual o inteligencia espiritual.

Por tanto, los centros penitenciarios han venido presentando dicho fenómeno con relación al hombre que se encuentra privado de su libertad y que, posterior a su ingreso en la institución

carcelaria, decide convertirse a un grupo religioso, en este caso, el protestantismo, al cual paulatinamente se adapta, transformando su cotidianidad y generando códigos de creencias, dinamizados por la experiencia religiosa y carcelaria que se convierten en actos cotidianos. Estos últimos llegan a ser actos legítimos de interacción desde lo doctrinal. Berger (2006) afirma, en su obra *El dosel sagrado*, que las legitimaciones religiosas nacen de la actividad humana, pero una vez cristalizadas en conceptos complejos, que devienen parte de una tradición religiosa, puede actuar de vuelta sobre actos de vida diaria y transformarla radicalmente. Dicho proceso es llamado, por el protestantismo, el nuevo nacimiento, que es un acto de transformación (conversión) operada en el corazón del creyente, que decide apartarse del pecado, renunciando a este, aceptando su cambio y proceso de salvación, convirtiéndose en un hombre nuevo, en su relación con el otro, "porque está en el mundo pero no es del mundo".² Dicha iniciativa, que

² Esta definición nace de la experiencia con los grupos carcelarios, que definen el nuevo nacimiento,

es representada por el Espíritu Santo, genera un cambio radical en el converso, que transforma sus costumbres anteriores, y se resignifica en su cotidianidad carcelaria.

En consecuencia, este libro, que nace de una investigación, busca identificar el sentido y significado que tiene para los reos la práctica de conversión. El análisis de este comportamiento lo abordaremos a través de tres nociones propuestas por Peter Berger, desde la sociología del conocimiento, y que están presentes en el proceso de socialización, así como la objetivación, la internalización y la externalización. Dicha observación se desarrolló en un centro colombiano de reclusión, que cuenta con 1526 internos. En este lugar, se vive un proceso continuo de conversión, en el cual algunos presos deciden cambiar sus viejos hábitos de vida y creencias, vinculándose a grupos evangélicos o protestantes.

En esos grupos, paulatinamente, transforman en cotidianos los rituales religiosos, evidenciando

como se expresó en la parte superior. Juan 15. 19 Biblia Reina Valera, versión 2000.

un cambio, que nace de diversos intereses, pero se concentra en una necesidad particular: la necesidad de libertad. Esta se convierte en el eje de la vida dentro de este centro de reclusión, donde individuos, que presentan dificultades a nivel emocional, familiar, psicológico, social y personal, encuentran, en su nuevo nacimiento, una forma de entender y asimilar la realidad imperante.

Este libro busca responder a una realidad difícil, como es la pérdida de la libertad; y busca la superación de esta pérdida, entendiendo de una forma holística la implicación que tiene el llamado nuevo nacimiento. Siguiendo lo anterior, se propone también una hipótesis de trabajo, que va enfocada a tratar de mostrar cómo la concepción de conversión religiosa constituye un medio significativo que posibilita y potencia la proyección de un ideal de futuro y libertad en quienes la practican.

En este libro se combinan dos metodologías: la etnografía y la etnometodología. Son procesos metodológicos que permiten, desde la inmersión del

investigador en un territorio de realidades humanas, delimitar, analizar y estructurar la lectura y articulación de los símbolos y fenómenos vividos, cotidianizados y expresados por los sujetos.

La recomendación central que se desprende de estos estudios es que las actividades por las que los miembros producen y manejan escenarios organizados de asuntos cotidianos, son idénticas a los procedimientos por cuyo medio dichos miembros dan cuenta de y hacen «explicables» esos escenarios. (...) Me refiero a lo observable-y-susceptible-de rendimiento-de-cuentas, esto es, a lo asequible a los miembros como prácticas situadas del mirar-y-relatar (Garfinkel, 2006, p. 9).

Con el fin de dar respuesta al objetivo y la hipótesis propuesta, este trabajo se divide en cuatro capítulos, en los que se expresa el problema y las variables que intervienen en él. Estos capítulos se entretajan, dando respuesta al conocimiento

derivado de la inmersión del investigador y de una población deseosa de colaborar con la investigación, como se evidenció durante el trabajo de campo.

En el capítulo I se describe el proceso de acercamiento del etnógrafo al territorio carcelario. El etnógrafo inicia el proceso de adaptarse ante la mirada del objeto de intervención, convirtiéndose en un preso más, sin perder las características de sujeto observante. La vestidura de interno le brinda mayor amplitud y soltura ante el objeto, que lo considera como igual y le permite que se vincule a sus experiencias, símbolos y fenómenos, lo cual es abordado desde la etnometodología, como forma de conocimiento que surge desde la cotidianidad del grupo investigado y su relación con sus pares.

Por medio de la investigación, se describe un proceso teórico, epistémico y metodológico, que subyace en las relaciones emergentes conocidas desde lo científico, y que no se dan por sentadas a priori con la pesquisa realizada. Se trata de una identificación de simbologías,

fenómenos y actos de habla, que construyen realidades que pasan de la interiorización a la objetivación, y de estas a la externalización, como medio circular y constante en el proceso llamado nuevo nacimiento, que se descubre a lo largo del proceso de abordaje.

Los fundamentos de delimitación teórica de la investigación, en un primer momento, se basan en la observación participante, la grabación de diálogos y el Diario de campo. En un segundo lugar, se desarrolla un análisis de datos que permite consolidar generalidades de los conversos carcelarios y sus posteriores historias de vida, las que, a su vez, permiten conocer pensamientos, ideas, fenómenos y universos, dentro y fuera de los centros penitenciarios.

Por tanto, en este capítulo, se describe la relación construida del investigador con el objeto de estudio. Se brinda una comprensión de cómo fueron las primeras experiencias de acercamiento al centro penitenciario y el perfil de la población investigada; y cómo, de forma dinámica, se construye

el objeto de estudio como proceso regido por el mismo objeto y su contexto.

En el capítulo II, se busca dar sentido a la estructura del sistema carcelario y su relación con el mundo, desde la construcción de realidades mediadas por la externalización, objetivación e interiorización. Además, se pretende dar cuenta de cómo se construye el sentido de vida desde sus realidades cotidianas. En este orden, se analiza el proceso de identificación del “yo” con realidades de interés, y cómo este “yo” se funde con la unificación semántica del “nosotros”.

En el capítulo III, se exponen los resultados surgidos de la investigación y la conversión religiosa, por medio de una reflexión dinámica de los sentires e intereses de los sujetos que actúan dentro del centro penitencial, y su relación con la conversión. Es la identificación y análisis de los fenómenos y símbolos utilizados por los diferentes actores carcelarios y grupos religiosos en general, y su relación con el nuevo nacimiento.

Asimismo, se genera una decodificación en relación al “yo converso” y al grupo de apoyo coaccionador, brindando un debate sobre la teoría que nace de esta práctica personal y la realidad imperante.

En el capítulo IV, se relacionan las verdades emergentes, y se analizan los datos surgidos de las técnicas de recolección de la información, construyendo un análisis fáctico de la información, que se desprende de la conversión en los centros penitenciarios. Se finaliza con las conclusiones derivadas del estudio y las sugerencias para posibles investigaciones del mismo tipo.



2

**COMO SI ESTUVIERAS
PRESO JUNTO CON ELLOS**

1

En este primer capítulo, se busca brindar una contextualización sobre el sistema carcelario y la aventura de analizar el proceso de conversión en dicho lugar, identificando variables que posibilitan el estado del llamado nuevo nacimiento en los presos que encuentran en el protestantismo una opción de fe o de libertad.

No obstante, es necesario reconocer que construir un objeto de intervención, que nace en un territorio con características carcelarias y busque delimitar lo que para los protestantes es el nuevo nacimiento, procurando la continua articulación con lo científico, no es tarea fácil, pues se puede incurrir, por parte del investigador, en la generación de polarización sobre lo que significa la fe y su relación con los fines dados por los presos o, por el contrario, se puede incurrir en una dogmatización de la razón.

En el trayecto de la pesquisa, se buscará no formar parte de dicotomías nacientes de principios personales entre religión y ciencia. Antes, se desarrollará un proceso de separación, hasta de la misma fe, con el fin de entender el

fenómeno de conversión estudiado. Por lo anterior, es necesario consolidar una familiaridad con lo científico-etnográfico-metodológico, como propuesta de diálogo entre el sujeto-objeto y su significación simbólica y fenomenología de la experiencia.

¿Cómo renunciar a los criterios personales, a sabiendas de que es imposible la tabula rasa? ¿Cómo construir al otro, alejado de mí, pero conmigo? Este proceso puede ser controvertido debido a que, en el afán por conseguir información, se puede incurrir en la desapropiación de variables emergentes, de relevancia, o llegar al punto de no saber qué información es de verdad arrojada por los sujetos de estudio o es nacida del investigador y su universo simbólico.

Con el fin de buscar objetividad, se debe encontrar un punto epistémico que interconecte ciencia y religión. Esto, con el fin de no incurrir en sectarismo y perder el objeto propuesto para tal investigación, como lo es reconocer el desarrollo de la conversión y su significación de libertad. Por esta razón, se construye un debate

teórico-empírico que devela la relación de la conversión, en los centros penitenciarios, con la construcción de la realidad y la representación ante el nuevo nacimiento de las instituciones totales.¹

El capítulo permite:

1. Brindar una mirada general de lo que significa el protestantismo y sus procesos de expansión, definiéndose desde lo general a lo específico, con el fin de consolidar una mirada holística de lo que se ha constituido como la geografía religiosa dentro de Latinoamérica. También se consolidará un acercamiento a las instituciones penitenciarias y sus procesos de abordaje al recluso, iniciando con un acercamiento al contexto y su constructo humano.
2. Dar a conocer el proceso de construcción del método y la praxis de abordaje al tema investigado.
3. Delimitar el contexto y su implicación en la conversión de los reos en el centro estudiado.

¹ Institución total es un término acuñado por Goffman, en 1961, en su obra *Internados. Ensayos sobre la situación social de los enfermos mentales*. Más adelante se comenta su definición completa.

4. Mostrar cómo se desarrollaron la etnometodología y la etnografía, como medios adaptativos de identificación de simbologías cotidianas.

5. Construir un debate entre ciencia y religión, sobre la percepción que cada una tiene de la conversión.

Este capítulo se titula “Como si estuvieras preso junto con ellos” y busca acercarse al punto de partida de donde se estructura la investigación.

El título es una representación de un llamado del Dios de los cristianos, para que se vinculen al apoyo a esta población carcelaria. Por tal motivo, se nombra así, debido a la estructura etnográfica, en la cual el investigador llega a sumergirse tanto en el territorio, que empieza ser parte del medio como si estuviera preso junto con ellos, pero siempre respetando la singularidad, particularidad y la relación emergente. La investigación no busca desacreditar o acreditar una doctrina, busca simplificar el llamado nuevo nacimiento.

1.1 “ En el principio...” historia del pentecostalismo, de lo general a lo específico

Se considera necesario iniciar este capítulo con el proceso de expansión que ha vivido el protestantismo, que se representa como la raíz doctrinaria de donde surge el pentecostalismo. El aporte del protestantismo al pentecostalismo subyace en su capacidad globalizante y resquebrajante de la concepción religiosa tradicional (catolicismo) que ha imperado en Latinoamérica, desde hace muchos años, como doctrina hegemónica y testigo de cómo, cada día, más hombres adoptan esta nueva doctrina pentecostal como opción de fe.

Desde los años 50 las ciencias sociales han venido observando un fenómeno que se ha expandido por toda Latinoamérica: el proceso de crecimiento gradual del protestantismo.

Un movimiento que, paso a paso, ha ido combatiendo la relación hegemónica tradicional, manejada en el campo religioso por la iglesia católica.

El protestantismo y, en el caso de América Latina, el pentecostalismo, experimenta un crecimiento constante desde 1950, cuando, gracias a fenómenos políticos (liberales-conservadores y vanguardistas), se permite el ingreso de nuevos sentidos de fe a las comunidades que solo podían profesar el catolicismo. Dicha intromisión de nuevos movimientos religiosos, permite la resignificación de la relación estado-iglesia y el poder de esta última a nivel político y económico. Bastian asegura: “me di cuenta que el protestantismo existe, no solo como fenómeno socio-religioso sino también como

interrogación y como cuestión central en la perspectiva de entender el desarrollo de la modernidad en la región latinoamericana" (Bastian, 2006, p. 38). Este fenómeno del protestantismo no es un proceso constitutivo de Latinoamérica, más bien, se observa como un medio de construcción de un sentido ideológico que, apoyado por el liberalismo, buscaba generar una perspectiva de fe.

Ante la dominación "(...) fue la irrupción del liberalismo y el triunfo del liberalismo radical en toda la región latinoamericana lo que permitió precisamente su expansión y difusión. Estas reformas liberales fueron claves para desarrollar en toda la región nuevas constituciones que otorgaron entre otras cosas la libertad de culto..." (Bastian, 2006, p. 40).

Por tanto, la religión y la política se entretejen según el beneficio que cada una pueda brindar a la otra. El protestantismo no es la excepción, ya que, por medio del apoyo político, toma posesión de un territorio, y el liberalismo es un medio propicio para ir enraizándose en Latinoamérica.

Ante esto, la religión católica reacciona, retomando a sus viejos aliados políticos, buscando hacer frente a este fenómeno. Construye alianzas con el liberalismo colonial, reforzando sus ideologías y amistades conservadoras, puesto que no permitirá que los protestantes cambien el mapa geográfico religioso constituido desde la colonia.

El catolicismo no permitirá que el fenómeno protestante, que había generado choque en Europa y Estados Unidos, se desarrolle en Latinoamérica con la misma intensidad que lo estaba haciendo en esos lugares. En este caso, Latinoamérica no sería tierra protestante.

(...) La iglesia católica reaccionó al radicalismo de mediados de siglo con una política religiosa de alianza con los regímenes liberales oligárquicos y por supuesto, de enlace estrecho con los regímenes conservadores. En este contexto, el protestantismo siguió una expansión [sic] geográfica que fue la de la geografía de las minorías [sic] liberales que se oponían

a los regímenes oligárquicos liberales y por supuesto a los conservadores. (...) Por lo tanto en los años 1950, el protestantismo en América Latina parecía sin futuro, condenado a la marginalidad y a la oscuridad a pesar de su intensa participación [sic] en los intentos democráticos anteriores. Nadie se imaginaba lo que iba ocurrir con la expansión exponencial de los pentecostalismos (Bastian, 2006, pp. 42,44).

El declive del protestantismo histórico brindaba una imagen de resurgimiento del catolicismo. Las ideas de renovación de la fe parecían listas para terminar, pero se estaba consolidando un movimiento con ideales reformistas, con una gran capacidad de adaptación al medio. Este movimiento toma el nombre de pentecostalismo,¹ surge en la ciudad de Los Ángeles, en la calle Asuza Street, y de donde es impregnado

¹ Tomando este nombre a partir de la doctrina cristiana del bautismo en el Espíritu Santo, basada en el Nuevo Testamento, según lo relatado en el libro de los Hechos de los Apóstoles el día del pentecostés.

con un carácter popular y una expresión efervescente de sentir y vivir la naciente doctrina. El grupo empieza a expandirse por los Estados Unidos, pasando a Latinoamérica. Hace su primera aparición en Chile, donde un movimiento metodista adopta esa nueva forma de lo religioso que se caracteriza por el jolgorio y lo sobrenatural.²

El pentecostalismo se expande de una forma silenciosa, llegando a las poblaciones populares y marginales, no tenidas en cuenta hasta la década de los 50, cuando los fenómenos globalizadores, políticos y económicos hacen que migren desde las periferias a los centros urbanos, y experimenten no solo deseos de crecimiento económico y social, sino principios pentecostales que buscaban la resignificación de valores, que se iban perdiendo por la modernidad y la necesidad de sobrevivir ante esta realidad de creciente consumismo.

² Cuando se habla de lo sobrenatural se refiere a las representaciones que este grupo tiene sobre la liberación de personas que se encuentran poseídas por entidades demoníacas, hablar en lenguas poco comunes, milagros, etc., por voluntad del Espíritu Santo.